بررسی فرصت‌ها و چالش‌های گذار به دموکراسی در ترکیه، از دهه ۱۹۸۰
تاکنون، از منظر نظریه سازادگانگری

مohanadqorbani@ut.ac.ir
2. Sababnsco@yahoo.com
1. Atefe.Darabzade@gmail.com

چکیده
سیاست‌های پیاده‌رسانی در ترکیه به پایان دوره سیاسی الکناری و شرایط اقتصادی و دیپلماتیکی، سیاست‌هایی برای حل مسائل اجتماعی، اقتصادی و سیاسی جهان نسبت به دموکراسی و تورم‌های اقتصادی اوالاز و اکثریت حوزه‌های اقتصادی در ایران را تأثیر بخشیده است. به‌طور کلی، این بخش از جامعه محققان و دانشجویان، به‌طور کلی، این بخش از جامعه محققان و دانشجویان برنامه‌ریزی کرده است. برای این مقاله، به‌طور کلی، این بخش از جامعه محققان و دانشجویان برنامه‌ریزی کرده است. برای این مقاله، به‌طور کلی، این بخش از جامعه محققان و دانشجویان برنامه‌ریزی کرده است.
مقدمه

ترکیه در سالهای اخیر به‌ویکی از کشورهای بسیار به‌رهاوی مسلمان در منطقه تبدیل شده است. این هیاها هم جنبه‌ی نرم‌افزاری و فرهنگی داشته و هم جنبه‌ی سخت‌افزاری و مادی. قرآن غیرنیابت‌گرا از اسلام، تفوق بازار و سیاست‌های اقتصادی لیبرال، تلاش برای تحکیم فرازمینی شاخه‌های دموکراتیک در بیشتر برابر پیوستن به اتحادیه اروپا و ایفای نقش میانجی در معادلات منطقه‌ای طی سده‌های اخیر، ترکیه را به عنوان نمونه‌ای تامل‌برانگیز، هم در جهان اسلام و هم در منطقه خاورمیانه مطرح کرده است. به رغم اینکه در منطقه خاورمیانه اسلام سیاسی در قالب بنادگرا بسیار ترسناک براه جهان ساخته است (خواجه‌جوسری و دیگران، ۱۳۹۱:۶)، دموکراتیک مسلمان عنوانی است که ولی رضا نصر برای توئیف کشورهای هم‌جنس ترکیه، مالزی، اندونزی، باکو و بگلندش به کار می‌برد. وی دموکراتیک مسلمان را بر فراز بنادگرایی اسلامی و دموکراتیک لیبرال، نیروی سومی می‌داند که به زندگی سیاسی با دیدگاه پراگماتیک نگاه می‌کند. وجود احزاب متعدد با گرایش‌های متعارض، بخشی جزء خصوصی قدرت‌نامه‌ای و رویهای نسبتاً مطمئن دموکراتیک، همچون انتخابات آزاد و مسلمان، از مؤلفه‌های اصلی دموکراتیک مسلمان به‌ویکی این حسکه است: شناخت آن قرآن از اسلام که پوروزوی مسلمان ترکیه را به‌سمت سیاست‌های بیشتر محور و گرایش‌های دموکراتیک سوق داده است.

دریافت نظرات چند دهه اخیر ترکیه پژوهش‌های گسترده‌ای صورت گرفته است: برای مثال، هاکان باوزوی‌کی از پژوهشگران برجهت‌ای این جوزه که این مقاله نیز به آثارش ارجاع داده شده است، یکی از اکسانی است که در این باره تحقیقات گسترده‌ای انجام داده و غالباً تغییرات پژوهشگرانه و کلی پژوهان به تحقیقات ترکیه داشته است. البته این مقاله قصد دارد این تحولات را از منظری تازه‌توییف و سپس تحلیل کند. در دو روز، وی‌گری و بارز مقاله پیش رو نگاه کلی به تغییرات گسترده‌ای در کنار مدیران قرارداد واقعیت‌های اقتصادی و سیاسی
كارگری گسترده خلیفه لیبرالیسم که در کشوری اسلامی همچون ترکیه نگاه بسیاری از محققان و صاحب‌نظران را به خود جلب کرده است، لیبرالیسم به عنوان فلسفه‌ای غربی و با مبانی کاملاً مبتنی بر تحولات فکری اروپا باخته شام رسانی و اومانیسم، چگونه توانسته است در کشوری مسلمان پذیرفته شود و یا باز کند؟ حتی این گونه نیست که آزادسازی اقتصادی و سیاسی را لازم و نیروهای غیراسلامی ترکیه بی‌گیری کرده باشد؛ بلوک جدی ترین گروه در جانداری اصول لیبرال، مسلمانان ترکیه بوده‌اند که بورژوازی جدید ترکیه را نیز شامل می‌شوند (خیرخواهان، 1390: 121). بنابراین مهم‌ترین سؤال این بخش این است: کدام برداشت‌های دینی اسلام، توانایی جولان در عرصه لیبرالیسم را به بورژوازی مسلمان ترکیه می‌داد؟ در اینجا با یاد گفت که سه جریان عمده نظری برای مطالعه دین و سیاست وجود دارد:

1. ذات‌گرایی با جوهرگرایی؛ این رهیافت هویت اسلامی را وجودی از لری جهان‌شمول و نیرویی تغییری بخش تعیین می‌کند. نیز بر جوهر لایت‌های اسلام نکنیم. (Yavuz, 2003). این توانتایی آن را برای انطباق با تغییرات زمانه ناجی می‌داند (16-18: 2003). این دیدگاه براساس روال فلسفی رایج در دین اسلام، فرد را صرفاً بهلحاظ فلسفی دارای اصالت می‌داند و لذا بعلامه مدنی موجودی برای تعیین کندگی یا ارگانیزی فرد (مسلمان)، قائل نیست (یبرانی، 1391: 1). جمهوری ترکیه در دوره ممالک آتاتورک و حتی تأمل‌ها پس از مرگ وی، برمی‌آید همین دیدگاه ذات‌گرایانه اداره می‌شد و به‌ویژه دریل بوده که اسلام را از همه مظراف زندگی جدید خط زد؛ جراخچ به‌بار آتاتورک، اسلام توانایی انطباق با

3. Essentialism

1. تفسیرنده سکوت اسلام، فوق برق، آندازه‌گیری‌های مدل‌های اسلامی پایان‌نامه اکثریت سیاست‌ساز اسلامی در ترکیه.

2. این مقاله نقطه عطف لیبرالیسم را در ترکیه چنین بررسی کرده که استیل در ویژه‌گرگرفته است.
تحولات روز جهانی را نداست. با این گفت که نگاه ذات گرایانه به اسلام با واقعیت زندگی دینی و سیاسی هم‌خوانی ندارده؛ چراکه تجربه‌های متعدد تاریخی نشان داده که نوع بناورها و کننده مسلمان ناقض این رهیافت است (Eisenstadt, 1984: 11).

2. زمینه گرایی: در این رهیافت، جنبش‌های اسلامی گونه‌ای ایدئولوژی پوپولیستی با هدف بسیج جامعه و واکنش مدرن در اعتراض به اوضاع نامطلوب اجتماعی تعیین می‌شوند. بر همین اساس، کننده جمعی مسلمانان صرفً براساس اوضاع و زمینه اجتماعی آنها تحلیل می‌کنند (Yavuz, 2003: 20-18).

مطلق‌انگاری جوهر گرایان به‌دور است، خوانشی ابزاری از هوت اسلامی به‌دست می‌دهد. این رهیافت از تغییرات پوپولیستی که در طول تاریخ برای هوت اسلامی رخ داده است و همچنین از چارچوب فرهنگی اسلامی شامل ایده‌ها، ارزش‌ها، باورها و انگاره‌ها، سبادگی می‌گذارد. درواقع، اینجا هنوز هم مسلمانان در جایی‌گاه سوزه‌ای انسانی نقش آفرینی خاصی ندارد و دریابند حوادث زمانه خود صرفاً واکنشگر است.

3. سازه‌نگاری: نظریه ای است که به‌زعم نگارنده بیش از دو رهیافت قبلی به تحولات چند دهه اخیر ترکیب نزدیک است، سازه‌نگاری در دهه‌های رشد جشن‌گری یافته؛ یعنی زمانی که بیش از هر وقت دیگری، بسیاری از محققان گراش به اتخاذ موضوع می‌اندازند و اجتناب از برداشت‌های مطلق را توصیه می‌کردن (مشیرزاده، 1383: 137). این نظریه کیکی از حوزه‌های بسیار جالب و مشترک میان جامعه‌شناسی و اندیشه سیاسی و توریزم روابط بین دوکار است. سازه‌نگاری با جامعه‌شناسی در پیوند است؛ چراکه یکی از نظریه‌های بسیار مهم و مشهور جامعه‌شناسی معاصر، بعنوان نظریه یادبودی‌ای آنتونی گیدنر، را به عنوان یکی از اصل معرفت شناختی خود برگزارده است (نصری، 1385: 720). همینطور، با اندیشه سیاسی پیوند دارد؛ چراکه این نظریه بسیار قابل توجهی علی‌رغم یکی از نظریه‌های غالب در توریزم روابط بین دوکار است. حتی امروزه بسیاری از پژوهش‌گرانی از نظریه واقع گرایی‌ساختاری (نواف‌گرایی کنت و والترز)، برای تحقیقات مختلف از آن استفاده می‌کنند (مشیرزاده، 1391: 14).
365 گالبشنده دیدگاه‌های فرهنگی و قابلیت انعطاف‌این نظریه را با ید بر دیگر دلایل مقیاس آن افزود. فرض سازه‌انگاری این است که هر یک جامعه‌سازی انسانی و موضوعی برای تفسیرهای گوناگون است. سازه‌های انسانی همچنین گروه‌های مختلف اجتماعی، اقتصادی، مذهبی و دیگر، موقعیت و چگونگی آگاهی در جامعه را نشان می‌دهند. این آگاهی شامل ایده‌ها، باورها، انگاره‌ها و قواعد مقبول در هر جامعه است (ووتر، 1384):

367 سازه‌انگاران دو اصل بنیاد را برای سازه‌انگاری به‌کار می‌برند:

1. انگاره‌های بنیانی که هزینه‌ای ثابت و هم شمای معنا و اشکال پیوستند. در این معنا، هر یک از چهارگان همواره در حال پوستنه‌ریختن و بازنویسی است و سخنگویی از هر یک معرفی می‌باشد (نسری، 1385: 127)، در این نظریه، بین هر یک و تصمیم و سیاست باید درویض و واقعی وجود دارد. با به‌کارگیری رهیافت سازه‌انگاری برای تحلیل جوامع اسلامی، می‌توان «مسلمان» را به‌جای اسلام نشان داد. جرای سازه‌انگاری با ساخت اجتماعی واقعی نشاندهی نشانده طبیعت جامعه بشری صاحب می‌گردد. این نظریه همچنین به درمی‌ریختگی هستی‌شناختی ساختار کارگزار اعتماد دارد (نظریه ساخت‌پایی). این گونه است که هر یک سیاسی اسلام را می‌توان از منظری هرمینوپیک درک کرد (معین علمداری و راسخی، 1389: 187). به طور خلاصه، می‌توان به این رهیافت سازه‌گری به‌هیات سیاسی اسلامی باید قرار است:

1. سوزگی را به‌جای اسلام مادی حساب، به زندگی مسلمانان می‌دهد.
2. قدرت ایده‌ها و کنش‌های روزمره را به‌رسمیت می‌شناسد.
3. میان جنبش‌های اجتماعی اسلامی و جامعه‌امنی تعامل منبت و نه از رأی‌گیری است.
استدلال ما این است که مسلمانان ترکیه نیز که اسلام‌شناسان با سنت‌های صوفی و تساهل و تسامح آمیخته است (موفقی و نیوی، ۱۳۹۰: ۴۳). برداشت فرهنگی سازه‌گذاری از اسلام را ارجاع دانسته و از دوره اوزان به بعد از روحی‌کردهای مطلق‌گرایانه همچون بیناگرایی اسلامی با لانپشتیه غربی با سرعت بیشتری فاصله گرفتند. اتخاذ راهی میانه و محافظت کارتن‌ها ترکیه را به اهدافش نزدیکتر می‌کرد. اهداف همچنین پیوستن به اتحادیه اروپا، حل برخی‌های اقتصادی، کم‌تر گردیدن شکاف‌های قومی و مذهبی و...، ترک‌ها براساس دیدگاه مثبت که درباره «گشودن راه تفسیری» داشته و باتکیه باین انگیزه که با پیدایش، مسلمان را به‌دست اسلام نشاند و بنابراین اسلام را با مقتضیات روز دنیا همگام کرد، برداشتی همیشه و منعطف و بحث برانگیز از اسلام ارائه دادند (آکبول، ۱۳۸۵: ۳۲). اسلام دیگر دینی نبود که صرفاً در حوزه‌های علمیه و هنری و بیناگرایی اسلامی پاکستان و عربستان بیدا شود. دینی هم نبود که به‌کنار آناتورک، منسوب و تاریخ‌گذشتی باشد و برای قرن بیستم به‌کار نیابد. بلکه به‌عنوان باور مذهبی و «اساًه فرهنگی» قابلیت تفسیری و نویسنده از او روز داشت و بنابراین می‌توانست در سلسله‌های مسلمانان جاری و ساری گردید. از این دیدگاه، حتی مواد رگه‌هایی از اسلام را با دیدگاه‌های فرهنگی بدون مرز و غیرشناخته‌های حمایت دیده که بر اساس اسلام دینی است. جهان شمول و مرز بسیاری از اصول را با تعالیم و دیدگاه‌های «مسلمانان» تعیین می‌کند (خشخاکیان، ۱۳۹۰: ۱۲۵). اصول تغییر نابینایی از ابتدا و ابتدا اسلام معنوی تعیین کننده‌های مطلق نیستند. این گونه است که از طرفی براساس انعطاف و مانند موی مواجه تغییر سازه‌گذاری و از طرف دیگر براساس ویژگی خاص اسلام ترکیه، معنی تساهل و تسامح چشمگیر و قابلیت انتقال و تفسیر آن (موفقی و نیوی، ۱۳۹۰: ۵۲)، چارچوب نظری سازه‌گذاری مناسب‌ترین راه‌فکری برای مقاله حاضر تشخیص داده است. علاوه بر این، امروزه در محافل آکademیک، سازه‌گذاری به‌عنوان راهی میانه به‌لذاش‌شناختان ساعت‌مان و هنری شناسانه و روش شناسانه، بسیار مقبول جامعه علمی است و اعتبار درخوری یافته است. درواقع، در جهان توده‌ای می‌باشد و به‌عنوان می‌باشد که در کنفرانس‌های بین‌المللی مکت می‌کند و این نوشتار نیز درصد بوده است. همین‌طور روال را در پیش گیرد.
تجربیات اجتماعی تركیب امور نیازمند مرور رابطه دولت و جامعه در برهم‌یای تاریخی حائز اهمیت

این کشور است. کمیته نماینده کد که دوران عثمانی نیز یکی از مهم‌ترین مقاطع از گذشته بر سرنشست کشور ترکیه بوده و نماینده از آن چشم پوشیده. بنابراین در ادامه، این مقطع خاص را به صورت اجمالی بررسی می‌کنیم. در خلال این بحث‌های تاریخی، خواهیم دید که چگونه سازه‌های سیاسی و فرهنگی و اجتماعی بهمرور و در بستر زمان، ویژگی‌های خاص خود را پیدا می‌کنند و درنتیجه آثار خاص خود را در گذشته نگارند. اگر چه ممکن‌تر می‌شود. درواقع، بدون بیش زمینه تاریخی، الیک درباره دوران عثمانی و چه درباره دوران کمالپیسم همچنین از اکثر ترکیه سخت خواهد بود. تنها مهم اینکه نظرهای سازه‌گرایی نیز به نقش تاریخ و روند تاریخی تکوین امور سیاسی به‌پایه می‌دهد. به‌علاوه، اشاره به مباحث تاریخی در این پژوهش، از آن جای که مثلاً استناد به چگونگی این رابطه به شفاف‌شنده استفاده می‌شود، خواهیم دید که سیاست‌رایج در ترکیه همیشه به‌شدت دولت مدار بوده است؛ در این حال، هر زمان که این استیلا توسط بخش‌هایی از جامعه با چالش روبرو و شده، زمینه‌های بروز و ظهور رگه‌هایی از دموکراسی بیش از هر وقت دیگری فراهم گشته است. بنابراین، پرشاین چنین مباحث تاریخی در این موضوع قابل دفاع بوده و از منظر نگارنده ضروری به حساب می‌آید. البته نگارنده کوشیده است که از اطلاع فاصله گیرد و اجمالاً به تحلیل دست بزند.

<table>
<thead>
<tr>
<th>دوران عثمانی و ایدئولوژی عثمانی کرایی</th>
</tr>
</thead>
</table>
| درک منشا و سیر تکامل دولت و جامعه در تاریخ ایران، نیازمند تأمل بر برهم‌یای خاص از تاریخ این کشور به عنوان دوره عثمانی است (۱۲۹۹/۱۲۳۲ه). در قرن نوزدهم و درست در آن زمان که امپراتوری عثمانی در آستانه ازدست دادن کامل شکوه گذشته خود بود، اولین سوالاتی که ذهن نخبگان عثمانی را به حوزه مشغول داشت این بود که چگونه می‌توانند حفظ اقتدار
دولت کمک کرد؟ چگونه می‌توان به صیانت از تمامیت اراضی بردخواست و بر خطر تجزیه فائق آمد (حضرتی، ۱۳۸۹: ۱۱۱). آن ایدئولوژی که به این برسیده‌ها پاسخ گفت، عبارت بود از "عثمانی گرایی". عثمانی گرایی نقطه‌تفاهم اغلب روش فکران عثمانی از دوره تنظیمات تا پایان جنگ جهانی اول بود. این ایدئولوژی تأثیر انتخاب تمام هویت‌های قومی و مذهبی و زبانی و گذار از این تمایزات در داخل امپراتوری بود. نخبگان عثمانی از این ایدئولوژی برای سطح وفاداری ملی در مقابل با خطر غرب سود می‌جوشند و موفقیت اصلاحات یا تنظیمات خود را در اجرای درست آن می‌دیدند (عینی، ۱۳۸۸: ۱۴۵). اگرچه هدف اصلی از اصلاحات Yavuz, 2003: ۵۶) امپراتوری عثمانی در خلال این اصلاحات، دوران کوتاهی از لیرپلازیون را تجربه کرد.

این لیرپلازیون تأثیرات اجتماعی و فرهنگی عمیقی بر ساختارهای اجتماعی ترکیب بر جای گذاشت. اهداف عمده اجرای اصلاحات شامل گسترش بوروکراسی، ایجاد پارلمان، مدارس جدید، نوسازی ارتش و معرفی علم و تکنولوژی برای نوسازی اقتصادی بود. با باربرین به‌بار عثمانی گرایان، اجرای این سیاست‌ها به مرکز گرایی، افزایش نفوذ دولت و محافظت قانونی و قدرت مدنده از تمامی گروه‌های اجتماعی در راستای ایجاد هویت واحدی با عنوان "شهروند عثمانی" منجر می‌شده. در خلال دوره تنظیمات تجارت پیشرفته کرد. طبقه جدید بازرگان پدید آمد و این به شکوفایی نخستین جوانه‌های بورژوازی و فرد گرایی در تاریخ عثمانی منجر شد (J. Shaw & E. Shaw, 1999: ۲۷).

اگرچه، عثمانی گرایی عصر تنظیمات توانست به اهدافش در راستای حفظ امپراتوری و قلمرو خود پردازد، تاثیرات ساختاری و سیاسی به‌همراه داشت و تا حد زیادی مفهوم عرفی‌شدن۸ را در جامعه ترکیه جانداخت. روایت اندیشه‌های نوگرا‌های همچون شهروندی۹، برابری۱ و قانون اساسی۱۰ از آن تأثیر به‌بعد در ادیبات سیاسی ترکیه جا پا کرد (حضرتی، ۱۳۸۹: ۱۷۳). تا پیش از این، جامعه عثمانی بر منابع دو مفهوم پاتریمونیالسم و تعالی سازمان‌سازی شد. درجه‌بندی خصوص پاتریمونیالسم سلطان منع اصلی حاکمیت بقیه می‌رفت و کنترل خود بر جامعه را به‌عواب وی انجمن‌های میانجی، ۶ در اینجا منظور از عرفی‌شدن استقلال فرآوری‌شده از ساختارهای مذهبی و فرهنگی است.

7. citizenship
8. equality
9. constitution
بلکه از طریق بوروکراسی شخصی اعمال می‌کرد. این گونه وی بر ورای هویت‌های خرد محلی و قومی و دینی قرار می‌گرفت و سایر نخبگان نیز تنهایی در دل وفاداری به سلطان اعتبار می‌یافتند. در همین راستا، منظره‌ای از تعلیم این بود که دولت نقش خود را به عنوان مرکز نقش ویژه‌ای در ورای منابع دیگر قرار می‌دهد (95: 2003, Yavuz). در این معنی، دولت در پی ایجاد خود بر فرآیند سایر منابع مشروطیت در اجتماع بود. برتری دولت حتی بر نهاد مذهب هم مسجع در نمود و این تاثیر مداوم و تاریخی بر ساختار قدرت در ترکیه بر جای گذاشت. در حالی چنین جهانی اول، دیگر عثمانی‌گرایی رو به افزایش قرار گرفت. Far- oghi, 2008: 39

و ملی گرایی ترکی همراه با اسلامگرایی به عنوان ابداعولوژی‌های رقیب مطرح بودند (Winter, 1984: 189). با هزمنشدن ابداعولوژی ملی گرایی ترکی، به‌قدرت رسیدن آناتورک و تشکیل جمهوری ترکیه در سال 1923، عصر جدیدی در تاریخ این کشور آغاز شد که با عنوان کمالیسم، فکره‌گاهی اجتماعی از آن می‌اندازید.

کمالیسم


با توسیع بندین تز آناتورک از جامعه‌ی ناهنجام و پراکنده‌ی عثمانی ملّتی نسبتاً یک‌دست ساخت و دروازه نمی‌رود. خشته را که دولت‌های مطلق در برهان‌های تاریخ اروپا طی قرون هفدهم و هجدهم ایفا کردن به‌عده‌کرده. گسترش بوروکراسی، پایه‌گذاری ارتش ملی، رواج
ناصیونالیسم، تفکیک حوزه نظام سیاسی از نظام اجتماعی و تقلید امر دینی به حوزه فردی، جمهوری تازه‌تأسیس ترکیه را با به‌لحاظ گونه‌شناسی نظام‌های سیاسی، ذیل دولت‌های نوساز مدرن قرار داد (ویبنت، 1371: 88). بدن‌گونه، جمهوری ترکیه هم به لحاظ ساختار حکومتی و هم به لحاظ ایدئولوژی، با ایرانیت عثمانی فاصله‌ای زیادی پیدا کرد. اگرچه آتاتورک تا 1938 در قید حیات بود، مشی سیاسی وی با عنوان «کمالیسم» ادامه یافت. ارتش ترکیه، در کنار قانون اساسی سکولار و حزب جمهوری خلق، از نهادهای اساسی محافظت کمالیسم و کامل ونادار به سبک اندیشه و حکومت آن بوده‌اند (رحیمی‌نی‌نیک، 1389: 76)

حزب جمهوری خلق، بعین به عنوان نماینده صدای های ایستگاه‌های کمالیستی و همینطور به عنوان رسمی ترین ترکیب جمهوری سکولار ترکیه، به حیات سیاسی خود ادامه داد و تا اواخر دهه 1940، تالا مجرای پرورش نخیبان حکومتی بود (اتبایکی، 1390: 10). درواقع، تا پیش از این تاریخ و ظهور احزاب دیگری همچون حزب دموکرات عدوانان مندیر، 10 سیستم حزبی در جمهوری ترکیه به‌صورت تک‌حرفی و متصلاً بوده است که در سایر حوزه‌ها و از جمله حوزه اقتصاد، صنایع زیربنایی مهم به کمالیست‌ها تعلق داشت. حمایت‌های دولت به این قشر تعلق می‌گرفت و بورزودای دولت محور استانبول ملوود چنین ساخت یک چانه‌ای از قدرت بود (دارابزاره، 1391: 3). یک چنین گراپی قدرت دولتی در رابطه دولت و جامعه نیز نمود یافت به بخش‌های پرمارونی جامعه ترکیه که برای خود قدرت تک‌بایو در مرکز نمی‌پدیداند، خود را با دولت به‌سیاهه می‌دانستند و دارای کمترین حد اثرگذاری در روند سیاست‌گذاری‌ها بودند. درواقع، بخش‌های پرمارونی جامعه ترکیه که از جنگه گراپی‌های اسلامی نیز پیش‌قرار سایر گروه‌ها به‌شمار می‌رفتند، با جداگانه‌اندیشه‌های سیاست‌های جمهوری از تاریخ اسلامی و سنت‌های ایرانیت عثمانی، مقاومت منفی در پیش‌گرفته و از قبیل اجتماعی گزاره‌گری کردند.

در خلاف دهه پنجم ميلادي، سیاست اكتراتیزاسیون محدود و گسترش فضایی مشارکت سیاسی، ازجمله ایجاد سیستم چندحزبی به‌جای سیستم تک‌حزبی، که براه درن فشارهای بین‌المللی فضایی بعد از جنگ جهانی دوم ایجاد شده بود، راه را برای تغییرات
اساسی اجتماعی و اقتصادی گشود و به‌ورود به دوره موسوم به «اعتبار کمبالیسم» منجر شد (رایسون، ۱۳۶۲: ۳۷); دوره‌ای که به‌حق می‌توان گفت زمینه‌های مؤثر برای دوران‌های بعدی و به‌خصوص اصلاحات تورگوت اوزال فراهم آورد. در این دوره، با گسترش شهرنشینی، تصمیم‌گیری و تمرین و مشارکت سیاسی، پایه‌های اجتماعی سیاست ترکیب تغییر جدی یافت و به‌دلیل ان احزاب همچون رفاه، مام میه، عدالت و توسعه با تجدیدنظری‌های غیرکمالیستی و اسلامی صلاحیت وارده صحت سیاستشان. این تحول، یعنی گسترش احزاب مستقل، یکی از پایه‌های اصلی دموکراسی در ترکیب را فراهم کرد و بسیار جای تأمین دارد; چراکه می‌دانیم، دموکراسی بدون تعدد افکار و احزاب مغلبه‌های بیش نیست و حزب سالم یکی از ارکان اساسی توسه‌ی سیاسی به‌شمار می‌رود. در این روند، گروه‌های پیرامونی ترکیب که تا پیش از این سهمی در قدرت و تعیین‌امور نداشتند، با پیروزی احزابشان توانستند تا حد زیادی طنین خواسته‌های خود را به گوش مرکز رسانده و واحدهای اثرگذاری شوند (چاغلا، ۱۳۹۰: ۴۳). و قوی‌ترین تحولاتی بود که به‌تدریج، راه‌برد اثرگذاری و پیشرفت داشتند. از اولین از افرادی که به‌طور عمده، از دو مدل اصلی ظهور بوروزوازی مسلمان (موسوم به برده‌ای آنسوی)، و درنیتی، نهادی‌ها نسبی و نیمه‌تبدیل دموکراسی در ترکیب شد. در ادامه، این فرایند توضیح داده شده است.

تورگوت اوزال و قدیر تمندی برده‌ای آنسوی
به‌گواهی سیاسی از تحلیل گران، مهم‌ترین شخصیت سیاسی اثرگذار در تاریخ ترکیه پس از کمال آنانورک که نسج تورگوت اوزال ۱۳۴۴: ۴۲). وی که قربانی به یک دهد نخست وزیر و رئیس جمهور ترکیه بود، با عزم راضی‌خی که برای نزدیکی‌شدن به غرب از داستان برندی آزادسازی اقتصادی را در مقاله ویس‌ی اجرا کرد بناهای سیاست‌هایی از قبلین تشویق بازگانی و گسترش تجارت آزاد، خصوصی سازی صنایع دولتی، حذف کنترل قیمت‌ها و کاهش بودجه، تا حد زیادی به خواسته‌های بانک‌های جهانی و صندوق بین‌المللی پول، مبنا بر آزادسازی اقتصادی، نزدیکی شد (مرداد، ۱۳۸۶: ۱). اوزال سیاست مداری نوگرا و
12. AVAP

Onis, 2004: 96

Demir, 2002: 7
پیش از این، بورژوایی دولت محور استاندارد صنایع مهم و نیست اصلی اقتصاد ترکیه را در دست داشت و به‌شواهای کامل‌انحلالی و غیرقابلی، از حمایت‌های دولتی همچون دریافت پارانه و تعرفه‌های بالای گمرکی به‌هم‌بندی می‌شد. بورژوایی دولتی بی‌گمانه از بزار و تنوع فکری جامعه که برخلاف طبیعت بورژوایی در کشورهای اروپایی از متن جامعه مدیتارنها بود و ریشه‌های اجتماعی ضعیفی داشت. برای توسعه قواعد فرهنگی اش به جامعه توبیقی کسب تکرر و با وقوع تحولات سیاسی اجتماعی و غیردولتی شدن تدریجی اقتصاد نفوذ خود را تا حد زیادی از دست داد (41: 2004). اکنون برههای آنانوئلی، همان بخش‌هایی به‌شما رانده‌شده اجتماع که تا جنینده ده بعد از شکل‌گیری جمهوری سکولار در پی انحلال خود فرورفته بودند، برای تحرک اجتماعی ناشی از آزادسازی اقتصادی دهه هشتاد و دوازده، به صحت و سیاست و جامعه قدم گذاشته و تعیین کننده چیزی که خود را به دست آورندند: «آن‌ها را باید به‌لحاظ مذهبی و اجتماعی محافظه‌کار و بالاحاظ اقتصادی می‌پردازند. به اینکه عمل شخصی گراشی دانست و مستعد تولید سرمایه اولیه از درون کانال‌های خانواده‌ای و مذهبی اند لذا مختل شدید دخالت دولت در اقتصاد هستند» (یا 2003: 99).

این گونه است که نقش آن قرانیت سازه‌ماند از آموزه‌های اسلامی که مبنایی شد برای استقبال به چون و چرا مسلمانان ترکیه از آزادسازی اقتصادی و دست پایه به دیگر آزاد، برای ما قابل درک می‌باشد. سازه‌گرایی برخلاف قرانیت‌های ذات‌گرا و زمین‌گرا، با نا بر این می‌گذارد که تصور بشر از دین ن فقط از راه آموزه‌های موجود در متن مقدس، بلکه براساس زمان و مکان و محیط اجتماعی که در آن بعید می‌برد، شکل می‌گیرد (یونی 184: 119). بیرهای آنانوئلی براساس تفسیر سازه‌مندی که از آموزه‌های دینی دانستند، اسلام را دینی می‌دانند که با پارالم و خصوصیاتی اقتصادی منافیکی ندارد (روئندسن، 1358: 25). آن‌ها برای اثبات مدعای خود به دو گام کمک‌سازی از که در همکاری بازگرایی و کسب وقایع را می‌دانند. همچنین، بر این نکته تأکید می‌کنند که بازار می‌سازه‌اندیه مستقل از حکومت و آزاد بوده و براساس قوانین طبیعی بزار اقتصاد را رفت در آن (یاکیل، 1885: 23). سرمایه‌داران آنانوئلی معتقدند در آموزه‌های اسلامی، کسب و سود و خدمت به جامعه مسلمانان هم‌ستک عیاداتی همچون نماز و روزه
الکه به کانونیست‌های اسلامی مشهور شوند (خیرخواهان، 1390: 129). امروزه، این طبیعت بورژوازی جدیدی که براساس تغییرات ساختاری دوره اولیه وال رشد تفکر سازمان اسلام، به صورت موازی در ساختار تفکر دینی نیز مطلق با خصوصی سازی به پیش رفت. همچنین سایر گروه‌های نوگرا حامی نهادنگی دموکراتیک در ترکیب این جنبش افزایش یافته است. بسیاری از علمای اسلام به سیاست‌های سیاسی و اقتصادی ایرانی انتقاد نکرده‌اند: بلکه وارد دنبال سیاست‌ها و استفاده از موقعیت‌های در زمینه و آزادی نسبی در عرصه سیاسی، توانسته‌اند بخودی سیاست‌های بورژوایی مسلمان به شمار آورند. واکاوی ریشه‌های حزب عدالت و توسعه، بوده‌ای رجب طیب اردگان، ضرورت بسیاری دارد: چراکه تأثیر راهبردهای این حزب بر سیاست‌های داخلی منطقه‌ای ترکیب بسیار درخور توجه است و چگونگی روند درون‌کناریک ترکیب را شفاف می‌کند. با شناخت دقیق تاریخ و طرز تفکر حاکم بر حزب عدالت و توسعه است که می‌توان به بنیاده قدرت باید سیاست بورژوایی مسلمان پی برد. در یک جمله می‌توان گفت که شناخت جامع و عمق حزب عدالت و توسعه، به معنای مهم تحولات سیاسی اجتماعی می‌باشد.

۱۴. AKP

حزب عدالت و توسعه

نامبر ۲۰۰۲ را می‌توان در تاریخ سیاسی ترکیه فراموش نشدنی دانست. در این تاریخ، حزب
تازه‌تأسس عدالت و توسعه که از شاخه میانه و حزب اسلامی رفاه اریکان منفک شده و
پیشینه

در این قسمت از مقاله، ریشه‌های هوتی حزب عدالت و توسعه را بررسی خواهیم کرد. مفهوم هویت یکی از مفاهیم بسیار مهم در تئوری سازمان‌گرایی به‌شمار می‌رود. بنابراین، این بحث به‌سیار ضروری است. در همین راستا، ویژگی‌های سیاسی اقتصادی حزب عدالت و توسعه و نیز آنچه رهبران آن از هویت حزبی خود نمایش داده‌اند، مرور خواهیم کرد. در ادامه، مشی اقتصادی آن را مطرح خواهیم کرد و همین‌طور، درباب شخصیت رجب طبیب اردوغان و شیوه رهبری او سنجش خواهیم گفت که تأثیر بسیاری در چگونگی جهت‌گیری‌های کلی حزب عدالت و توسعه داشته است.

دبیره دلایل استمرار حضور حزب عدالت و توسعه در ارگبارا قدرت، بخش از هر چیز باید به اوضاع اجتماعی اقتصادی قبل از روز کارآمدان آن توجه کرد. کودتا 28 فوریه 1997 که در ادوات سیاسی ترکیه به کودتا پست‌های مهرو شده است، 10 (بکار اوغلو، 1990: 124)، باعث تغییرات گسترده‌ای در عرصه سیاسی در فاصله سال‌های 1999 تا 2001 شد. کودتاگران ارتش با به‌حاصل‌یافتن جدید گروه‌های اسلامی و ازجمله حزب رفاه14 نجمالدین اریکان، عملی‌اً با اسلام‌گرایان تندرو هدیاد دادند که درصویه تعدادی از اصول سکولار جمهوری، ارتش ساکت نخواهد بود (بکار اوغلو، 1390: 26). بعد از وقایع پس از 1997 که فضای سیاسی ترکیه حالتی مصنوعی و آمرنگ به خود گرفت و آزادی نسبی سیاسی و تکثر قدرتی که بعد از چندساله بازی‌های نظام سیاسی در دهه پنجم رواج یافته بود، متوقف شد.

توجه دانسته باشیم که در این لحظه از فرآیند دموکراسی در ترکیه، تندرک دموکراتیک باید بر همهش با تهدید جدیدی کمالیست‌ها و روهینگیایی مطرح می‌شود؛ در حالتی که اثر عمیقی بر آینده شد.

15 این کودتا بر خلاف کودتاوای کلاسیک با تولید نیروی جدیدی، بدون ناگفته و با تولید نیروی سیاسی کرون‌ها، اجرا شد.
توجه: در این متن اشاره به انتخابات سال ۱۳۹۹ ایران امضاء شده است.

دفتر انتقالی که در نتیجه انتخابات سال ۱۳۹۹ ایران شده‌است، حاصل همین فضای بحران‌زدگی و متصسب بود. فضای تئوری سیاسی آن سالها به بحران اقتصادی نیز همراه بود. در همین زمان، گروه‌های ناراضی به خیابان‌ها آمد و به اعتراض علیه وضع موجود دست زندگی کردند (چاغلار، ۱۳۹۹: ۲۷). دلت جوهر، دانسته بود و اختلافات درونی بین رهبران و نخبه وزیر برای پیشگیری از بحران می‌افزود. در این فضای بحران‌زدگی، تأسیس حزبی با شعارهای محافظه‌کارانه، مردمی و انتخاباتی (۴۴۴: ۲۰۰۶)، امید به رقابت برای یک فضای مختلف جامعه بود. به‌خصوص سمت‌های محافظه‌کار ترکیبی که با کودتا فوریه ۱۹۹۷، امید به ادامه بودن اسلام گزینی عریان را از دست داده بودند، بخش از هر چیز از براین‌ها و شعراهای معنی‌دار حرب عدل از و توسعه استقبال کردن (آکسنز: ۱۹۰۰). حزب به دلیل خطرهای ارتش از اینکه صرحاً خود اسلامی بنامند، رهبران انتقالی که هرگونه تعقل خاطر این اسلامی سیاسی و راه و روش اریکان را انتخاب نمودند. ولی سیاسی اسلامی عضوی به‌خصوص رهبر آن کمی کردی نبود. آنها تعیین سیاسی اسلامی بدون تأکید بر تشکیل حکومتی اسلامی (باوضز، ۱۳۸۹: ۲۶). تعیینی که این سیاسی اجتماعی به عنوان حرب از خود ارائه داد، بسیار مهم است.

در نتیجه سازش‌انگاری، همین ارائه تعیین از حرب و دیگری است که نتایی اصلی تعاملات را گذارند. با تعیینی که این سیاسی اجتماعی از خود ارائه می‌دهد، در الواقع، حدود و نفوذ و چیستی هویت خود را تعیین کرده است.

 эксپلای و جنگ در نتیجه تعیین اسلامی به عنوان حرب از خود ارائه داده، بسیار مهم است. در نتیجه سازش‌انگاری، همین ارائه تعیین از حرب و دیگری است که نتایی اصلی تعاملات را گذارند. با تعیینی که این سیاسی اجتماعی از خود ارائه می‌دهد، درواقع، حدود و نفوذ و چیستی هویت خود را تعیین کرده است.

اهداف اسلامی، نیروی رئیس‌جمهور و نیروی وزیر برای پیشگیری از بحران می‌افزود. در این فضای بحران‌زدگی، تأسیس حزبی با شعارهای محافظه‌کارانه، مردمی و انتخاباتی (۴۴۴: ۲۰۰۶)، امید به رقابت برای یک فضای مختلف جامعه بود. به‌خصوص سمت‌های محافظه‌کار ترکیبی که با کودتا فوریه ۱۹۹۷، امید به ادامه بودن اسلام گزینی عریان را از دست داده بودند، بخش از هر چیز از براین‌ها و شعراهای معنی‌دار حرب عدل از و توسعه استقبال کردن (آکسنز: ۱۹۰۰). حزب به دلیل خطرهای ارتش از اینکه صرحاً خود اسلامی بنامند، رهبران انتقالی که هرگونه تعقل خاطر این اسلامی سیاسی و راه و روش اریکان را انتخاب نمودند. ولی سیاسی اسلامی عضوی به‌خصوص رهبر آن کمی کردی نبود. آنها تعیین سیاسی اسلامی بدون تأکید بر تشکیل حکومتی اسلامی (باوضز، ۱۳۸۹: ۲۶). تعیینی که این سیاسی اجتماعی به عنوان حرب از خود ارائه داد، بسیار مهم است. در نتیجه سازش‌انگاری، همین ارائه تعیین از حرب و دیگری است که نتایی اصلی تعاملات را گذارند. با تعیینی که این سیاسی اجتماعی از خود ارائه می‌دهد، درواقع، حدود و نفوذ و چیستی هویت خود را تعیین کرده است.

اهداف اسلامی، نیروی رئیس‌جمهور و نیروی وزیر برای پیشگیری از بحران می‌افزود. در این فضای بحران‌زدگی، تأسیس حزبی با شعارهای محافظه‌کارانه، مردمی و انتخاباتی (۴۴۴: ۲۰۰۶)، امید به رقابت برای یک فضای مختلف جامعه بود. به‌خصوص سمت‌های محافظه‌کار ترکیبی که با کودتا فوریه ۱۹۹۷، امید به ادامه بودن اسلام گزینی عریان را از دست داده بودند، بخش از هر چیز از براین‌ها و شعراهای معنی‌دار حرب عدل از و توسعه استقبال کردن (آکسنز: ۱۹۰۰). حزب به دلیل خطرهای ارتش از اینکه صرحاً خود اسلامی بنامند، رهبران انتقالی که هرگونه تعقل خاطر این اسلامی سیاسی و راه و روش اریکان را انتخاب نمودند. ولی سیاسی اسلامی عضوی به‌خصوص رهبر آن کمی کردی نبود. آنها تعیین سیاسی اسلامی بدون تأکید بر تشکیل حکومتی اسلامی (باوضز، ۱۳۸۹: ۲۶). تعیینی که این سیاسی اجتماعی به عنوان حرب از خود ارائه داد، بسیار مهم است. در نتیجه سازش‌انگاری، همین ارائه تعیین از حرب و دیگری است که نتایی اصلی تعاملات را گذارند. با تعیینی که این سیاسی اجتماعی از خود ارائه می‌دهد، درواقع، حدود و نفوذ و چیستی هویت خود را تعیین کرده است. اگرچه غلبه عضو حزب بیش از این عضو حلفهای دینی بودند و در مدارس امام خلیفه، درس می‌خواندند، نتیجه‌برای اقتصادی را مرام خود می‌دانستند و تلاش برای پیوند به اتحادیه اروپا شعار آنها بود (۲۹۵: ۲۰۰۵). باید گویی که خیابان هرگونه تعقل خود و دیگری است که نتایی اصلی تعاملات را گذارند. با تعیینی که این سیاسی اجتماعی از خود ارائه می‌دهد، درواقع، حدود و نفوذ و چیستی هویت خود را تعیین کرده است.
در خصوص رهبری حزب و شخصیت رجب طبیب اردوغان، بی‌ارتباط نیست اگر بگویم که بیش از یک دهه رهبری بی‌رقیب بر ترکیه، بسیاری از ناظران را منتقل رفتار وی ساخته و باعث شده که اوا به دیگران‌یکپاره‌تیپه انگیزه مثبت کنند (و ازدیادی، 1392: 4). این منتقل‌گری می‌گوید اگرچه حزب املاک بی‌ارزویی ووجهای دموکراتیک دارد، ساختار درونی آن متصب بوده و از شخصیت و طرز فکر اردوغان بسیار متاثر است (Akul & Hellyer, 2013: 1).
(3) بارزترین نمود این انتقادات از حزب و رهبری آن را در اعتراض‌های می و زوئن سال جاری (2013)، شاهد بود. اگرچه این جنبش در ابتدا در اعتراض به قطع دخانی پارک گرو و در چارچوبی زیست محیطی مطرح شد، بعد از گذشت چند روز دامنه گستره‌دهای پیدا کرد (2013: 2)، و سبیاری از سیاست‌های حزب عدلات و توسط را به چالش کشید. این اعتراض‌ها بیش از هر چیز، نشانگذاری وجود تعارض در شعوری و عملکرد واقعی حزب عدلات و توسط بوده و درال‌دادن بر اینکه گروه‌های هویتی راه‌داری باشد که کن‌تا به کشوری بپات باشد در داخل و قدرتمند در منطقه ارتقا یابد. درواقع، اگرچه تغییرات مثبتی همچون برداشت سازمان‌های اسلام و تعیین آزادسازی اقتصادی در ترکیه نویدده‌ند رشد و شکوفایت اقتصادی و فکری شده است، توسعت‌های اقتصادی اجتماعی روایت دیگری است. نبود تغییر در منابع و توسعت‌های اقتصادی و تقاضاهای مشارکت طلایه و طرفکنیک مربوط، دولت مردان ترک را با چنین بحران بی سابقه‌ای روبرو کرد (کاملی اوزجان، 1392: 7). توجه کافی نکردن به نهادسازی سیاسی، برای جهت‌دادن تفکر و اقتصادی، جز بر عادی و بحران در نظام نتیجه‌ی سیاسی ندارد (کاملی اوزجان، 1392: 3). در اعتراض‌های اخیر ترکیه نیز شاهد همین افکار بودیم.
نتیجه گیری

اساس تحلیل در این مقاله مبنای نگاهی سازمان‌های بود. بر این مبنای، سعی در کننده هدف و توجه به تغییرات ساختاری و فرآیندهای تقلیل انگاره‌های دوی کیمی و در کنار توجه به تغییرات اجتماعی اسلامی، نشان داده‌ها که بنایی برای پذیرش فلسفه‌ای از تقلید را به دقت و اطمینان، در بازار و دستیابی آنها به بازار آزاد شد. تصویب کردن که این تفسیر برخلاف قرآن‌های ذاتگرا و زمینه‌گرا، در تلاش برای گزارش بشر از دین نه فقط از طریق مدنی به وسیله بیانگری، اصول از اسلام باعث واکنش‌های منجری از آن قرآن باستان (با گرایش‌های کمالیستی)، مقایسه کردن، این تفسیرهای مسلمان با عنوان برخی بنیان، براساس تفسیر سازمانی که از آموزه‌های دینی اسلام، اسلام را دینی می‌دانند که با فردگرایی و پژوهش و لیبرالیسم اسلامی برای هماهنگی است. این طبقه که براساس تغییرات اجتماعی دوره اولیه یک ظقلید، گرفته است، به‌طور قدرت قدرت توأم و توسعه در اندیشه و تفکر بنیان نیز هماهنگی با خصوصیات اسلامی از اسلامی، دیدگاه و هر صدای دیگری، در قسمت بعدی این نوشتار، تفسیر که برخی از انتظارات برای رویاهای به‌طور همکاری دموکراتیک خود به اقتصاد و اندیشه بسته تکرده‌اند; مبنا با استفاده از فرضیات بازار و آزادی نسبی سیاسی، موفق شدند که قدرت سیاسی خود را در مرکز داشته باشند و به‌وسیله حزب علمی و توسعه که به عقاید و زمینه‌های اجتماعی آنها بسیار تزییدی است، خواسته‌های ملی و فرآیند خود به گریز کنند. حال اینکه چقدر نیل به این اهداف موفق عمل کرده‌اند یا از مسیر یک مدل. همان گونه که به اعتراضات سال ۲۰۱۳ تکرکی اشاره کرده، در تربیت دموکراتیک در ترکیب همچنان ادامه دارد و تا رسیدن به نظر آرامش، هنوز هم فاصله زمان است. تجربه غرب نشان داده است که فرآیند تربیت دموکراتیک در کشورهای همچون گاه به نظر آمیز دست برخورد.
به ایده‌آل محض دموکراتیکی خود نزدیک شده است. درواقع، اگرچه استقرار دموکراسی به‌شیوه‌ای آسان‌تر ممکن است، تثبیت آن مستلزم طی راهی طولانی و پرهزینه است که برای نیل به پایان آن، باید بسیار صبور بود. کشور ترکیبی نیز از این قاعده مستثنی نیست. نه تنها مستثنی نیست، بلکه دلیل قرارگرفتن در منطقه حساس جغرافیایی و شکاف‌های عمیق قومی مذهبی در این کشور، راهی پس دشوارتر در پیش رو دارد.
کتابنامه

اتبایی، تورج (1369، کمالیسم مرتضی) کمالیسم مرتضی به هیچ‌کننده نرسیده و در زندگی اسلامی نرق کرده. تهران: چاپخانه اکبر، مصطفی (1385، اسلام و اقتصاد آزاده، ترجمه جعفر خرخواهان، دبیر اقتصاد، ش. 1064، ص 32-34).

امیدی، علی و فقطه رضائی (1390، اقتصادی گرایی جدید در سیاست خارجی ترکیه: ناپایا) در مهارت و اعمال، فصلنامه روابط خارجی، سال سوم، ش. 3، ص 237-278.

بیکاری، مرتضی (1391، بررسی یک مانع فلسفی قدر به دموکراسی در جهان اسلام، فصلنامه پژوهشهای سیاسی جهان اسلام، ش. 4، سال دوم، ص 191).

بهکی، مهدی (1387، راه ترکیه، راه ایران، کارآفرینی، ش. 64، ص 37-73.

پاتل، اسماعلی (1390، همه با هم به‌هموگینی این راه را)، فهرست، ش. 95، ص 218.

خضبته، حسن (1389، شورشی عمانی، تهران: پژوهشکده تاریخ اسلام).

خیابان نامه، محمد رضا (1390، تعامل دین و دوی در ترکیه، تهران: دفتر مطالعات سیاسی و بین‌المللی، خرداد/سروی، غلامرضا و دیگران (1391، بیداری اسلامی و جرایه‌های اسلامی، فصلنامه پژوهشهای سیاسی جهان اسلام، ش. 3، سال دوم، ص 22-23.

فتح‌الله گولن، مجله چشمه‌داز ایران، ش. 27، ص 17-19.

داراب‌زاده، عاطفه (1391، بازار، برهمای آنالولو و دموکراسی در ترکیه، پایان‌نامه کارشناسی ارشد دانشگاه تهران، دانشکده حقوق و علوم سیاسی.

راویسی، رییاز (1346، جمهوری اول ترکیه، ترجمه اریج امینی، تریز.

رحیمی‌نژاد، حمیدرضا (1389، دانشگاه شهید رودکی، دموکراتیسم در ترکیه، پایان‌نامه کارشناسی ارشد، دانشگاه تهران، دانشکده حقوق و علوم سیاسی.

رودنوس، ماکس (1358، اسلام و سرمایه‌داری، ترجمه محسن قلی‌پور، تهران: شرکت سهامی انتشار.)

زارع، محمد رضا (1373، علل رشد اسلام‌گرایی در ترکیه، تهران، مؤسسه مطالعات اندیشه‌سازان نور. غربی‌انگلیسی، رسول (1388، تاریخ عقلیانه‌گرایی در تاریخ اصلاحات عثمانی، فصلنامه علوم انسانی، ش. 1064، ص 12-17.

فیلی‌پور، مجتبی (1372، رهبری ایران سیاسی اجتماعی اخیر در ترکیه)، دسترسی در:

www.iras.ir/vdgcqy9x.ak97u4prra.html

www.siasatema.com/vdchargar.
مرادی، زهراء (1386). "تجربه خصوصی سازی در ترکیه، شرکت مدیریت تدبیر، ش. 183.
مشیرزاده، حمیرا (1383). "اسلامگرانی به عنوان یک روش سازوگیری در روابط بین الملک، فصلنامه سیاست، ش. 65.
Chapter 1321ات.
مشیرزاده، حمیرا (1391). "تحول در نظریه‌های روابط بین الملل، چ2. تهران: سمت.
معینی علمداری و دیگران (1389). "روش‌شناسی سازوگیری در حوزه روابط بین الملل"، فصلنامه تحقیقات سیاسی بین المللی، ش4، ص183-183.
موئنی سید احمد و هومن نیری (1389). "اسلام میانهدرو و دموکراسی در ترکیه"، فصلنامه تحقیقات سیاسی بین المللی، ش5، ص233.
موسوی، مسعود (1389). "اسلامگرانی ارتدکس: فیزکس و فرود حزب اسلامگرای رفاه در ترکیه"، مهرنامه، ش10.
میرترایی، سعید (1390). مسالع توسعة جهان اسلام، تهران: دانشگاه امام صادق (ع).
نقوی، سید عبدالاهی (1391). "اسلام‌گرایی و واکاوی تنوعات درونی آن"، فصلنامه پژوهش‌های سیاسی جهان اسلام، ش1، سال اول، ص121-152.
نصری، تهران (1391). "فهم کانستبراکیوئست امر سیاسی"، فصلنامه مطالعات راهبردی، ش34، ص737-737.
www.iras.ir/vdc-
ocase
e14qi.26q4i8aa2.html
ونت، اکسندر (1384). نظریه اجتماعی سیاست بین الملل، ترجمه حمیرا مشیرزاده، تهران: دفتر مطالعات سیاسی و بین المللی.
Annual Economic Report on the OIC Countries" (2010) Statistical Economic and Social Research and Training Center for Islamic Countries(SESRIC)
Published in 1984 in the United States of America, by Westview Press.


